

دكتور محمد عمار

جمال الدين الأفغانى
المفتى اعلى به



دار الشروق

جَمَالُ الدِّينِ الْإِفْغَانِيَّ
الْمُفْتَرِكِ عَلَيْهِ

الطبعة الأولى
١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

جميع حقوق الطبع محفوظة

دار الشروق

الطبعة الأولى: ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م. الناشر: دار الشروق - القاهرة
جميع الحقوق محفوظة. لا يجوز إعادة إنتاج أو توزيع هذا الكتاب
بدون إذن الناشر. Printed in Egypt. ISBN 977-14-0000-0-0

اختصاص الدكتور لويس « فلقد نشأ بيننا ما أسميه « التعايش السلمي » المرتكز إلى « حسن الحوار » .. نلتقي قلباً .. ولكن في ود واحترام .. أقرأ له ما يعرض علينا من نقد وتقويم للأدب الأوروبية ، قراءة متأنة غير شخصي .. وأبدى إعجابي في كثير من الأحيان .. وقرأ الرجل بعض أعمالي ، وبثني عليها ثناء أشكره عليه ..

لكن « الظاهرة » التي ألفتني - وربما ألفت غيري - هي خروج الدكتور لويس عن إطار تخصصه واختصاصه ، لا إلى دائرة فنية أو فكرية أوسع - فهذا حق المشروع شريطة أن يتأهل له - وإنما إلى دائرة فكرية ليست بينه وبينها أية علاقة على الإطلاق ! .. ثم إصداره العديد من الأحكام الخطيرة والخطرة في قضايا فكرية لها حساسيات شديدة ، بحكم صلتها العضوية بالمعتقدات المقدسة لجمهور الأمة .. وبمجيء نشاطه الجديد هذا وأحكامه تلك في إطار الجهود التي تنظمها وتوجهها دوائر استشرافية غربية - أوروبية وأمريكية - تصدياً لتباينات فكرية محلية ، بعضها قومي وأغلبها إسلامي .. ثم .. وهذا هو المصدر الأساسي للقلق من هذه « الظاهرة » - أن تصدى الدكتور لويس هذه القضايا قد جاء دون « مؤهلات » ، ليس بالمعنى الأكاديمي ، ولا لأنه مسيحي يقتحم ميدان الكتابة في التاريخ لحركات الإصلاح الإسلامية ، وإنما بالمعنى « الفني » الذي يتطلب من أي إنسان أن يتأهل ولو بالحد الأدنى من أسلحة الميدان الذي يريد أن يجارب فيه ! ..

لقد ألفتني هذه « الظاهرة » ، لأحكامها الخطيرة ، واستنتاجاتها الغربية ، ولما مثلته وتمثله من استنزاف للضمير القومي والإسلامي .. وفوق ذلك نجيتها في إطار مخطط لا يحسب أن معاملة ومراعاة قد غابت عن فطنة الدكتور لويس .. ؟ ..

● فقبلاً بين حرب السويس سنة ١٩٥٦ م وعدوان سنة ١٩٦٧ م استقطب المشروع القومي العربي ، الذي قاده جمال عبد الناصر ، جمهور الأمة العربية . وبرزت لهذه الأمة ذاتيتها الخاصة تجاه الغرب الاستعماري وحضارته الغازية . وأخذ عقل الأمة يبحث عن ذاتها وقضاياها التي تميزها عن أعدائها وغزاتها التاريخيين . فإذا الإسلام السياسي والحضاري يبرز كالمصدر الأعظم والصيغة الأفضل في تكوين الملامح القومية لهذه الأمة . الأمر الذي دفع إلى المقدمة ظاهرة « الإحياء الإسلامي » و « الصحوة الإسلامية » الحالية . حتى نستطيع أن نقول : إن التيار الإسلامي للعاصر ، قد انطلق ، مواصلاً ومطوراً ، المشروع القومي العربي الناصري ، رغم ما حدث بين القوميين والإسلاميين من صراع مسلح أو عنيف ؟ ! ..

وفي خلال تلك الحقبة - حقبة بزوغ شمس المشروع الحضاري الخاص للأمة العربية - تعلقت آمال شعوب الشرق الإسلامية ، بل وغير الإسلامية ، بالأمة العربية ، آملة أن تقود نضالها في سبيل الاستقلال السياسي والاقتصادي والحضاري ، كما صنعت ذلك ، من قبل ، بالفتوحات التي أعقبت ظهور الإسلام ! ..

وهكذا تلاحمت الدائرة العربية بالدائرة الإسلامية . وبرز للعقل الواعي : إقصاء « المشروع القومي العربي » إلى « الدائرة الإسلامية » ، وارتباط « الدائرة الإسلامية » بـ « المشروع القومي العربي » ، والعلاقة الوثيقة بين « العروبة » و « الإسلام » ! ..

● ولقد كان طبيعياً أن يتصدى الغرب الاستعماري ، وحضارته العدوانية

الاستعمارية للمشروع الحضارى « العربى - الإسلامى » - الذى يريد أن يفسد مقولة الغرب الاستغزائية التى تزعم أن حضارته هى الحضارة « الإنسانية » - وأن على كل الأمم أن تتخلى عن موارثها الحضارية وخصائصها القومية - وتحول إلى كيانات حضارية تابعة للغرب - وإلى « هوامش » للحضارة الغربية ... لقد نهضت دوائر الفكر الاستعماري في الغرب - لشن حملتها الضارية ضد بواجر مشروعنا الحضارى الخاص - مدافعة عن ما يمكن أن نسميه « الاستعمار الاستيطاني الحضارى » - كما تدافع جيوش الغرب وشركاته عن « الاستعمار الاستيطاني » للنمسا في الكيانات العنصرية - والقواعد العسكرية - والنهب الاقتصادي لثروات البلاد التابعة للمركز الغربى !

وفي خضم هذا الصراع الحضارى .. بدأت وبرزت « الظاهرة المقلقة » للدكتور لويس عوض ! .. فى تلك الحقبة - على وجه التحديد - بدأ الرجل يتخطى نطاق اختصاصه وتخصصه - النقد الأدبى - ويتقدم إلى قرائه « مفكرا » بوجه سهامه إلى لب المشروع الحضارى الخاص للأمة .. إلى « العروبة » و« الإسلام » ! ؟ ..

● بينما الأمة تسمى إلى بلورة ملامح مشروعها الحضارى « المتميز » - ولا نقول المعادى ولا المتعلق - عن الحضارة الغربية - وخاصة في جوانبها الاستعمارية وروحها المادية - بينما الأمة تسمى على هذا الدرب - برزت أهمية تجديد الصلات بين « الحاضر » وبين « التراث » - وضرورة تأسيس المشروع الحضارى الجديد على « الثوابت » و« القيم » و« السمات الحضارية » التى هى بمثابة « البصمة » المميزة لأمتنا عبر تاريخها الطويل - والتي لا تزال صالحة للمعطاء الذى يمثل طاقة خلاقة في التقدم والنهوض ...

وهنا .. تقدم الدكتور لويس - في صورة « مؤرخ الفكر » ليقول في كتابه [تاريخ الفكر المصري الحديث] : إنه لا علاقة بين مصر الحديثة وبين التراث العربي الإسلامي - فكل ما في مصر الحديثة من إيجابيات - وجميع ما عرفت من مظاهر الحرية والديمقراطية - إن في « الفكر » أو في « التنظيم » .. إنما هو أثر من آثار الحملة الفرنسية عليها سنة ١٧٩٨ م .. حتى يمكن تلخيص كتابه هذا في كلمات تقول : « إن مصر الحديثة هي هبة بونابرت » ؟ ! ..

وبالطبع - فليس اللقاع الآن خاصا بشيخ دعوى الدكتور لويس - التي ترمي إلى عزل حاضري الأمة عن تراثها « العربي - الإسلامي » .. فقط نريد أن نسأله - وهو الذي قرأ « الحقيقى » - : ألم نشرأ ذلك الحوار الذى دار بين عمر مكرم [١١٦٨ - ١٢٣٧ هـ - ١٧٥٥ - ١٨٢٢ م] وبين الضابط الأرتودوكسى « عمر بك » .. أثناء حصار الشعب المصرى - بزعمه عمر مكرم - للواء العثمانى خورشيد باشا - فى القلعة - فى سنة ١٩٠٥ م ؟ ..

لقد دار هذا الحوار - الذى بدأه الضابط الأرتودوكسى - على النحو

التالى :

عمر بك : كيف تعزلون من ولاء السلطان عليكم - وقد قال الله تعالى : [أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولو الأمر منكم] ^(١)

السيد عمر مكرم : أولو الأمر : العلماء ، وحملة الشريعة ، والسلطان العادل . وهذا [خورشيد باشا] - رجل ظالم . وجرت العادة ، من قديم الزمان ، أن أهل البلد يعزلون الولاة ، وهذا شئ من زمان ، حتى الخليفة والسلطان ، إذا سار فيها بالجور ، فإنهم يعزلونه ويخلعونهم ! ..

(١) النساء : ٥٩

عمر بك : وكيف تحضرونا . وتمنعون عنا الماء والأكل ،
ونقاتلوننا ؟ ! .. نحن كفرة ، حتى تفعلوا معنا ذلك ؟ ! ..

السيد عمر مكرم : نعم ! .. لقد أفنى العلماء والقاضي بجوار قتالكم
ومحاربتكم ، لأنكم عصاة^(٢) ! ..

نسال الدكتور لويس عن دلالة هذا الحوار ، الذي هو جزء من فكرة
أولى الثورات الدستورية في حياة مصر الحديثة .. أكانت حملة بونابرت هي
مصدره ؟ .. أم أن ثرات الأمة وشرعتها الإسلامية كانت الخلفية الفكرية
التي تعلم منها عمر مكرم حق الأمة - « أهل البلد » - في عزل الولاة ، بل
والخليفة والسلطان ، لأن الأمة هي مصدر السلطات ، والظالمون الجائرون
من هؤلاء هم « عصاة » للأمة ، عليها أن تقاثلهم ، لأنهم كفروا بشرعة
العدل والإنصاف ! ..

هل كانت مصر الحديثة هنا منبئة الصلة بتراتها الإسلامية ؟ .. تبدأ من
حيث انتهت الثورة الفرنسية ، ورسولها نابليون ؟ ! ..

● وفي ذات كتاب الدكتور لويس - [تاريخ الفكر المصري الحديث] -
يريد أن يعلم قراءه أن « استقلال مصر » ليس هو « استقلالها عن الغرب
الاستعماري » ، بل هو « استقلالها عن ماضيها وتراثها » ، وفك الارتباط بينها
وبين المحيط الإسلامي الأوسع ، حتى ولو كان في ذلك « تبعيتها للغرب
الاستعماري » ، في السياسة والحضارة والاقتصاد ! ! ..

فעתده أن أول مشروع لاستقلال مصر هو ذلك الذي وضعه « المعلم

(٢) الحرق [عجائب الآثار] ج ٦ ص ٢٢٣ طبعة القاهرة سنة ١٩٥٨ م

يعقوب « [١٧٤٥ - ١٨٠١ م] .. والعلم يعقوب هذا آفاق ، خرج على إجماع الأمة ، إبان الحملة الفرنسية على مصر ، وخان الشعب ، أقباطاً ومسلمين ، وكون فرقة من أوائل الأقباط . الذين نبذهم حتى طاعتهم . وأصبحوا سوط القمع الفرنسي والنيب اليوناني لمصر الثائرة على الاحتلال .. حتى لقد منح الفرنسيون ليعقوب هذا لقب « جنرال » . وعينوه « قائمقام ماري عسكر الفرنسي » ! .. وهو الذي يسميه « الجبري » . في كتابه [مظهر التقديس بزوال دولة الفرنسيين] . « يعقوب اللعين » ! .

« يعقوب اللعين » هذا ، هو - عند الدكتور لويس - صاحب المشروع الاستقلالي الأول لمصر .. فإذا بحثنا عن ملامح هذا المشروع - كما أوردها الدكتور لويس - من خلال « هديان » يعقوب اللعين ، أثناء احتضاره على ظهر السفينة الإنجليزية - « الفرقاطة بالاس » - التي أفلت مع الحونة الذين حلوا عن مصر في ركاب جنود الحملة الفرنسية سنة ١٨٠١ م .. وهو « الهديان » الذي ترجمه رجل « مصاب » - [باعتراف الدكتور لويس] - بنوع من الهوس ، يدعى « لاسكاريس » .. ودونه قبطان السفينة « جوزيف آدموندز » .. إذا بحثنا عن ملامح « مشروع الاستقلال الأول » هذا ، من خلال هذا « الهديان » - الذي وصفه الدكتور لويس بـ « الوثائق ١٢ - فسنجد هذا « الاستقلال » :

- ١ - استقلال مصر عن الدائرة الإسلامية .. التي كانت تمثل « يومئذ » في الدولة العثمانية ..
- ٢ - وخضوع مصر « المستقلة » هذه « لتأثير إنجلترا » التي تملك ناصية البحار

الخيطة بمصر .. إذ « من المستحيل على إنجلترا أن تمتلك مصر امتلاكها
لمستعمرة .. »

٣ - حماية استقلال مصر عن الدائرة الإسلامية . وثأمين إخضاعها « لتأثير
الإنجلترا » بوجود قوة أجنبية مرتزقة في مصر قوامها بين ١٢ ألفا و ١٥
ألف جندي .. « لتحل مصر نفقاتها ! .. قصر في حاجة إلى « قوة
قاهرة تحكم حياة قوم وادعين جهلاء » ؟ ! ..

ثم يخشى « يعقوب اللعين » - في مشروعه - ممعنا في إغراء إنجلترا
بالسيطرة على مصر . فيقول : « إن الامبراطورية العثمانية توشك أن تنداعى
من كل جانب » ولذا فمن المهم للإنجليز أن يلتصقوا بالوسائل المضمونة
للاستفادة من عهد انحرفها التاريخي بأنسب طريقة تحقق مصالحهم السياسية
المستقبلية .. إن بريطانيا العظمى ليست بحاجة إلى امتلاك مصر كمستعمرة .
لأنها مستأثر دائما بالتجارة معها . نتيجة طبيعية لتفوقها البحري . فهي
ستؤثر إذن في مصر باختيارها ؟ ! ..

إنه « استقلال » عن الدائرة الإسلامية .. وخضوع « اختياري » -
[ومع ذلك فهو بقوة أجنبية . مرتزقة . قاهرة] - للغرب الاستعماري .
التمثيل . يومئذ - في بريطانيا العظمى ؟ ! ..

ذلك هو مشروع « الاستقلال الأول » لمصر . الذي وضعه « المعلم
يعقوب » - والذي لأجله وضع الدكتور لويس « معلمه » يعقوب هذا في
مصاف الأبطال . أبطال الاستقلال الوطني - فكتب يقول (١) : « إن

(٣) د . لويس عوض [تاريخ الفكر المصري الحديث] ج ١ ص ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٦

١٩١ - ١٩٧ - ٢٠٩ . طبعة دار الهلال . القاهرة سنة ١٩٦٩ م .

حكمته ثم حتى يوصد في سجنه = حيث = معتقل = وحكمه على =
 في ذلك = وعلم = = جهد في = كخرج من = حيث = مستغل = = على =
 "الكبير = حيث = = = كذا = كذا = = = =
 وبعد = من = = = = = =
 الاستقلال = ١١٩

هذا يريد أن يذكرك به = حيث = = = = =
 الكبير ومحمد على كذا = كل في وقته وملازماته = سرور =
 المنطقة بأسرها = وليس = استقلال = مصر = التي = يعني = عن = الخط
 لأوسع من اقتضاها = والعدو الرئيسي كان العرب الاستعماري = وما انتقص
 بهم وبين السلطان يعني لا = رآه من صحفه التي القصي وقصبي ان
 ازدياد خطر الاستعمار العربي = فصرعهم مع العباسي في طارمحولاب
 صلاح وتعديله لربط = لدى = نظم = قائم = العروبة والاسلام في لشكل =
 تحقيق فاعليها تجاه = اتحدى = الاستعماري = انه = صراع = في = طار
 ابوحده = = موجهة = الخطر = رئيسي = وهو = العرب = الاستعماري

كذلك = يكن = عبد = الدامر = داعية = للاستقلال = الذي = عرب = مصر = عن = محيطها
 العربي وعالمها الاسلامي = المشروع = القومي = على = تحصيل = الخدم
 فكيف = إذن = ينسب = للدكتور = بوس = عوض = أن = يصنف = لدعوة = لعرب = مصر
 عن = محيطها = الاسلامي = راخصاها = لا = كبر = من = مشاريع
 " = استقلال = بل = ويصور = عنه = انه = مشروع = لاستقلال = الاول =
 وكيف = ينسب = للرحل = أن = يصنع = الخائن = . = يعسوب = الدعوى = في = ربه = الهداه
 والزعماء الذين كانوا = اداة = هذا = الشعب = العظيم = . = المعبرين = عن = ارادته
 من = مثل = على = ذلك = الكبير = ومحمد = على = وحيات = عبد = الدامر =

[illegible]

● دلی خدای سبحی مع رُحمه علی مَن به چشمه ی یاد و جهد
 میباید به ها حاکم دانسته شود - و حاکمه قصه ها به بی بساطت
 عرب ختم شود - لآن اهداف ها هو خرید الفریسه من اتحاد
 التاريخ کی تسلیم للتعريب اذ یصح التعريب بالنسبه
 للمعاصر والمستقل هو الخیر الوحيد ظاهراً ان تراثنا لا یشرعنا خیر
 بدیل : ۱

وعلى هذا لابد من دراسة تاريخ مصر ، على ضوء
 [الكتاب] الذي كتبه سنة 1968م ، من أجل حلقة في مسيرة
 تشكيلات جبهة نضال مصر من خلال مساهمة دكتور وافي
 العلوانى [٢٦٣ - ٢٢٩] ١٩٦٣ - ١٩٥٧م ، في مسيرة نضال مصر

الإسلام، و... مع...
 "عقد" وأند...
 مصر في...
 حبر من...
 منطقة...
 لويس عوض...
 العربي...
 لأهم...
 ندوة...
 والقومية العربية بكل نقية...
 وفاشية...
 الأساطير... ١٩

● **الحس** : بكسر الحاء وتشديد السين ، خاص بهدائه إلى الحق وحسنه من هروبه
بمشروع الدعي العربي ذلك أن مظاهر هذه الهرعة والاستفزاز الذي
حدثته دعوات الدكتور لوبس ومن يثق معه في التوجه قد استغرب
الحس الإسلامي إلى درجة العصب . فانتشرت مظاهر « الصحوة
الإسلامية » - رغم شوائب تشوب بعض فصائلها - وبعثت الدعوة إلى
الإحياء الإسلامي وتأسيس المشروع الحضاري الخاص على أسس
التمدن الإسلامي غدت هذه الدعوة أبرز طواهر العصر وأخصرها
فهي - موضوعيا - وعد الدين بعون حقيقها - تختص كل الحجاب المشروع
الوطني العربي ، عند نطاقه إلى كل بلاد الإسلام وشعوبه فتشمل لشرق
المستضعف بأموره ونعمي حاهدة للهايز الحضاري عن حصاره العرب
المادية العدوانية

... ..

... ..

... ..

... ..

ولم يدرك الرجلان فتحة و فتوحات الدين عمل معهم وهم لم يكن
الا فتحة «الطريق» المساحت و دوائر الامن والاستخبارات في اجهزة
الحكومات الاستعمارية !!

« كبريتات البوتاش » و « نترات البوتاش » ههنا موضع حديث جديد
« التسميد » « بخرية محترقة » ههنا « حبر » « قصبه حطوط » « بخرية »
ومراسيمه [!

حبه وحسن دكمه - دأفنى ربه -
الذى جاء به إلى بلادنا ؟

فعدها الرجل ليس للإسلام كدين وسهامه ليست موجهة إلى
الدوائر أو المؤسسات الإسلامية اعاقطة لأن وجود الإسلام الشهري
ومؤسسات الإسلامية التي تدع ما لقيصر لقيصر وماله لله - لا نقص
مصالح الدكتور لويس أما تيار التعديل الديني الذي يحى فعاليات
الإسلام والذي تمتد صغته إلى شجون الدنيا وقضايا العموان واحصاره
فهو لعدو للدود للدكتور لويس

دلت أن الدكتور لويس عوص وبالم يكن الأس ادر روحا
للمسيحية وكيمس القطر الا انه الأس لدر محصاه لعره
وعلميهب والإسلام السياسي واحصارى هولتصص ادى سمي
بنتجيد سكون الدبل - في بلاد الإسلام - لمحصاه لعربيه لى حاء
في هذه البلاد في ركاب العروه الاستعماريه احديثه والرجل ادى بدا
التصدي حركه التعرب ودهع عن هوبه حصاره استميره للامه ودعا
في تاسر التمدد احدث على سس سلاميه وقاد بار يلقطه
الإسلاميه في مواجهه العروه الاستعماريه وفكريها هذا الرجل هو حبل
الدين الالهاني ومن ها كانت سهام التعرب موجهة اليه ولي ما بشره
من آراء وأفكار

فالتعصص ليس من لويس - اسحقى ومن الإسلام -
التقليدى واد هوبين لويس - لاهيمى - اعطى ومن اسروح
احصارى احصص هذه الامه ذلك المنروع الذي يهص فيه للإسلام
السياسي واحصارى بدور احور والذي تمتد افاهه - عتر العروه - ان كل
عام الإسلام والدكتور لويس م يكتب دراسه الطامه حتم لدين

الأهماني ليواجه بها ونجرح الثورة الأيرانية - كما حسب بعض القضاة الذين انتقدوا «دراسته» - لأن هذه الدراسة قد كتبت مواجعة «الصحوة الإسلامية» - تشويه رائدها وأبرز رموزها في عصرها الحديث - وهي قد كتبت قبل قيام الثورة الأيرانية خمس سنوات - أما توقفت لتسريها وبوطيقه في الاساءة الى الثورة الأيرانية - فذلك امر حر

لقد جرت دراسة أخرى على بعض هذه النسخة
 من كتابه «دراسة» - كتاب «دراسة» - من قبل
 في بلادنا في ركاب هذه العروة الاستعمارية

وكانت النتيجة - بعد ذلك - أن
 جرت دراسة «دراسة» - من قبل
 فكانت النتيجة على ما كان عليه - من قبل
 وهذا هو الذي قصد به - من قبل
 وناقشه بآراءه - من قبل
 لأورده في كتابه - من قبل
 وبما كان عليه - من قبل
 سبلا بقية ذلك - من قبل

أما مؤسسات بعض التنفيذية فبعد حمد جمهورها عند هذا الثوروث
 مختلف - من قبل
 العربي عن ذاتية الأمة وهونها الحضارية

لقد جرت دراسة - من قبل
 التي جرت بها الثورة - من قبل

وهو كتب عدة حزم من الآفان
حيث من بين متنه مشي رآه وحبه
عربي ثاب
من حبه
والتحاور في ذات الوقت - للتحلف للوروث

لهذا كان حمود عمة في طريق التعرب
العظمى لكن عمر حمود وأهله عن نقده البدل احصاري الذي
يستحب روح العصر وبعض نواحيه خدانه كان كذا انه انهره في
تفتح لسل من واسل في حدار الامه لسفدها التعرب في
نظا . ولكن باستمرار
حول حين تدب الافاعي سحر الدوائر لاستشرافه
خطره لاكثر لانه سرح عن التعرب احدي والسرقة ويقدم
البدل الاسلامي القاص لتقدم الامه ذوب ان يفسل عن مورث
احصاريه وذون ان تقف ذسها وهوسا
يرفض حمود والعينه
تقف في فهمها للقومه عند الفهم العربي ها
للاسلامه
للاسلامي

وكان هذا المنروع هو التحدى الحقيقي لفكره التعرب
رأيت عرب أمتا عن ترها الحصارى
كما رأيت بالعينه
الإنسان في حياته الدنيا

وهذا هو حذر الخلاف وسب العهد

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم آية للذين آمنوا

من كل مه المتحلين خوار غيرها يكونون لها ماقد لتصرف الأعداء
 بها وطلانغ خبوش العالين ورناب العارت مهور من اسيل
 وبقنحون الأوب قد بشون اقد مهم

و يا معشر المسلمين اذا لم يوسس بوصد وكدت على فم عد ذب
 وقراسا فلا حركه فيه ولا عكس لتخلص من وصمه احتفاظا وداخرا الا
 عن هذا الطريق وان مبروا ابوم من حاله طاهره حسبه قبل من حب
 انق والاحد ماساب لتعذب هو عن لتعقر والاخطط لانا في كذب
 هذا مقلدون بالام الاوزيه وهو تكذب كرم تصببه في لاعتاب
 بالاحباب ولاستكابه هم وبرصا ببطايم عيب وندب بحون
 صفة الاسلاء التي من ساهل ربه بسطة ولعب في صفة حمون
 وصفة واستندس حكمه الاحق

و يا معشر المسلمين اذا لم يوسس بوصد وكدت على فم عد ذب
 وقراسا فلا حركه فيه ولا عكس لتخلص من وصمه احتفاظا وداخرا الا
 عن هذا الطريق وان مبروا ابوم من حاله طاهره حسبه قبل من حب
 انق والاحد ماساب لتعذب هو عن لتعقر والاخطط لانا في كذب
 هذا مقلدون بالام الاوزيه وهو تكذب كرم تصببه في لاعتاب
 بالاحباب ولاستكابه هم وبرصا ببطايم عيب وندب بحون
 صفة الاسلاء التي من ساهل ربه بسطة ولعب في صفة حمون
 وصفة واستندس حكمه الاحق

صحة المأثور سنة ١٩٦٦ هـ

كس يكلمه و كس يكلمه في كس في كس و كس و كس
 كس في كس و كس في كس و كس في كس و كس في كس
 الأفعلى ؟ ! أتعرفون ماذا وضعه ؟

كس في كس و كس في كس و كس في كس

انه رديف ملحد محذوف متفرج في لشكر
 والسنوت عيان ثيوفراطي " تقدمي ثوري حدس
 رحيمى " بطلدى محافظ " وسطى حاء
 هكار " سبي شمي " هائى طاطى مكر
 إرهنى فرصى عدى عامص مرب حاهل
 منعص عبي في الفكر عبي في اليبه سهل بفسه سفسف
 الفكر وسفسف الفكر السبى مردوخ الشحصه بل ومعددها
 ممدوب مافص محامى روسا في السياسة الأفغانيه صاحب
 بصره امشد العادى صاحب عجمه فارسى شحصيه
 منسوبه لم يكن معروف مايريد عدو للشعر القومى وللعركاب
 الاستقلاله على ذرحه من الفص في الاخلاص ناحت عن ستر
 الأموال - واهوى الموبه - نصف في حبه نصف على كل
 لأطراف بهارى من طراز نادر مومل للعادى ليسه بالوسائل
 الحسيه معاصر معاصر بل وفاق دون

تنت هي - كس في كس - كس في كس - كس في كس
 وصف الأيه و كس في كس في كس في كس في كس

(١٢) كس في كس في كس في كس في كس في كس

كس في كس في كس في كس في كس في كس

١٧٣ - ١٩١

لكن - بروفيسر لويس عوض اخرج علماء العصر واعلامه .
 مستند الى تقارير خويسيس الاخير وان مصفات الباحث الخاصة
 بالافغان في دوائر الامن واتجسس في اندرا وفرب - وهي الدور التي
 باصته العلماء بعدائه لاستعمار حكوماتها بلاد الشرق واستغلال شعوبه -
 واني عدد من امكت اني انها بفر من طلاب الاستشراق - ويسو من
 عيانه - امتدادا ان تقارير الخوايسيس و ملفات المباحث اما ان
 تكون هذه هي مصادر الدكتور بوبس التي ينقص ٣ - حجاج لائمة
 واعلام علماء العصر فثبت هي لخطيئه الكبرى والمسه لسته لني
 استبا في دراسته هذه عن حزب الدين الافغان

ان الدكتور - بعد ذلك في سنة ١٩٥٩ -
 بحديثه ان مهمته جديدة في مكتب في خد خد - في سنة
 ١٩٥٩ - فيقول انه خد - فيخرج من يد خد -
 واما مصفات مباحث - صمته وفتد - خد - ! فاصحاب المراجع
 جديدة في سنة ١٩٥٩ - فيقول انه خد - فيقول انه خد -
 خد - فيقول انه خد - فيقول انه خد - فيقول انه خد -
 فيقول انه خد - فيقول انه خد - فيقول انه خد -

- ١ - سجرات - الخارجية البريطانية
- ٢ - وثائق - مكتب - في سنة ١٩٥٨ - ١٩٥٩ - في سنة ١٩٥٩ -
 حكومته خد - في مصفحة سنة - خد - خد - سنة ١٩٥٩ -
 (مكتب علاقات الكومنولث)
- ٣ - وثائق - مكتب - في سنة ١٩٥٣ - ١٩٥٤ - في سنة ١٩٥٤ -
 علاقات - مكتب - في سنة ١٩٥٥ - ١٩٥٤ - في سنة ١٩٥٤ -

1997

٥ - مستقر، بصر، تحفة - من مصر، مصر، مصر
(١٤)

الحی فی صمدیہ ۱۳۰۵
الحی صمدیہ ۱۳۰۵

سَطَرٌ وَلِتَامٌ

[illegible]

لأنه من حيث جهة المصداق وهو الملاحقة في سبب على جهة
الاعتناء بالصفة لا في الواقع بل في العقل وهو جمع هذه الألفاظ
والعلماء

ومرة ثالثة في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون -
هذا الكتاب ككتاب - في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون -
الكتاب من كلامه في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون -

أما في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون -
لأنه لا يرد عليه من جهة المصداق بل من جهة العلم
بأنه لا يرد عليه من جهة المصداق بل من جهة العلم
هو - لا إلى آية وأجداده !

٢ - في كتاب - في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون -
صحة قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون -
لأنه لا يرد عليه من جهة المصداق بل من جهة العلم
لأنه لا يرد عليه من جهة المصداق بل من جهة العلم
لأنه لا يرد عليه من جهة المصداق بل من جهة العلم
لأنه لا يرد عليه من جهة المصداق بل من جهة العلم
ومعنى يعلم الاتهامات !

٣ - في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون -
معلومات في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون - في قوله - لا يكون -
بأنه لا يرد عليه من جهة المصداق بل من جهة العلم

(٢٥) نظر ص ١٧٠ - ١٧١ من هذا الكتاب صفة المصداق ص ١٩٥٧

و لأفعى ذبه حذرت حدثت رافض بنته
 عنده طبعه بزوجها و قد عني من ظهره
 ومهي ذك صوره و ملاسب حدثت رافضى عن رأيه في هذه بنته
 فتقول لأفنى ذك هو كور من عود و طبعه ما كور كورته لا من ذك
 من كان في حلاسه من عود و لا كور كور من كور لا من كور
 حلا به ان كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور

ان يكون من كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 لأفعى كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 و بعد ذلك كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 في هذه كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور

و بعد ذلك كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 و بعد ذلك كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 الشحبه و بعد ذلك كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 في الحضانة كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور

(٢) [الأخبار الكاملة للحرف في الأفعى] ص ٥٣٦

(٣) [الشخص] العدد ٢ ص

شخص لأخفى في مقبرة في مصر في ١٨٦٩ سنة

وفي شخص يوسف لأخفى في مصر في ١٨٦٩ سنة

بعد أن سمع لأخفى في مقبرة في ١٨٦٩ سنة

لأخفى في مقبرة في ١٨٦٩ سنة

جواسيسهم في وقت صفت شاربنا إلى اتهامه أنه تعرض لجدته

عند في ١٨٦٩ سنة

لأخفى في مقبرة في ١٨٦٩ سنة

مظن في ١٨٦٩ سنة

جول في ١٨٦٩ سنة

الأكبر ١٩

وبعد أن عترف الدكتور لويس في ١٨٦٩ سنة

في ١٨٦٩ سنة

لأخفى في ١٨٦٩ سنة

في ١٨٦٩ سنة

في ١٨٦٩ سنة

يشجوه في ١٨٦٩ سنة

رعا لأنه موصى عليه من الباب العالي في ١٨٦٩ سنة

الفترة ٢٠

في ١٨٦٩ سنة

في ١٨٦٩ سنة

في ١٨٦٩ سنة

كما بقول - اخص الأصل في تفكير الأهلين السابق - وبين دعوه
تركها الفتاة الى تعنى سيطرة القوم الطورانية على دولة خلافة
كف بالله تمكينا له هذا التسيق على فرض استعجيل وهو وجود
تركها الفتاة في عصر جمال الدين

● وقد كانت سيدة - عتيدة - مدعوة الى وجودهم في بلادهم في حلقهم من
مما جعل من بلادهم وبلادهم في بلادهم في بلادهم في بلادهم
سواء كانوا في بلادهم على حلقهم في بلادهم في بلادهم في
بيعة وأهية جمال الدين

وكانت سيدة في بلادهم في بلادهم في بلادهم في بلادهم في
(دعوتهم) بالاستانة

وكانت سيدة في بلادهم في بلادهم في بلادهم في بلادهم في
حدث وجدل وصراع بينه وبينه في بلادهم في بلادهم في بلادهم في
صحيح بأن محاصره التو - سب لامة أقامت الدنيا وأقعدت -
سب - كان كتاب محمد فقهه في الحق الثقاني التركي سرعان
ما انشأ

ولكن اذا جعلت دراسة الدكتور لويس مصدرا الوحيد وذهب
جميع منها الآثار وردود الأهلين الى احذنب هذه المحاضرة فسعد
ال - شبح لاسلامهم حين هذا فليس في حلقهم في بلادهم في
لأعظم حال - سب لامة لامة لامة لامة لامة لامة لامة لامة
يصدر الأعظم لذلك مصدر أمر الطرد

المبهي . الذي هو طريق التفكير ان اليمن هو مصروح بل
ومكتوب لكن الذي صمعه الدكتور بوليس كان شيء مختلف ومختلف
التثني اني بل تشكك الذي بلغ حد اهدم ويطعن
للعقائد التي صطر الدكتور بوليس احيانا في الاعتراف ٢٠ و ٢١
برادها ٢ كتاب مصلحه سيرة حمزة لذي

(١) في حديث عن حطة الاعمال العامة . سباه بالاسكندرية
ذكر . هو ما جاء في هذه الخصة هو

أحمد ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠

وأدبته للتعب الذي

واستعداد الحكام

وربما ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠

المبهي

ودعوته لحرية الاختراع . وحرية الصحافة

نعم المرأة

أحمد ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠

أحمد ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠

أحمد ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠

أحمد ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠

أحمد ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠

برهان ١٧

أحمد ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠ . سباه ١٠

(١٥) [التماس] العدد ٩ من ٥٩

في كتابه ...
[فصل ...]
...
... خطته ...

...
صفحات مشرفة في ذلك التاريخ

... الدكتور يوسف بدوي على هذا ...
... على الأهل ...
... كمال ...
... العربية ...
... في ...

... الدكتور يوسف ...
...
...
...
...
... إليها ...

...
...
...
...
...
...
...
...

[illegible]

(۲۰) [مصر بمصر میں] - ج ۵ ص ۲۰۱

(۲۱) [مصر انحصاری] ج ۵ ص ۲۰۶ ۲۰۳

عند ذلك وجدنا أن كنهه لا يقدور أن يبروه في كل
 هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 أولاً فرمنا بعضاً من عراقي ما سهل للأنكسار أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 أصابوا هذه العيمة بآفة فتشظروا قوتها ونفوذها وبلا حظ من الحق
 على من عهد والعقد على من حق وهذا لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 وبرهنا وصعبه وفرحنا به من أن لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 بعد ذلك من هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 منهم فيما بعد عراقي ١٩ (٢٢)

١- أن لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 بعضه من هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 "بعضه" من هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 بكل من هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 إلى عصر ١٩ (٢٣)

١- أن لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 يصل إلى حد "الافتراء" !
 (ح) وقد لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 في جميعه من هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 من هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 من هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل
 من هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل هذا ما لا يقدور أن يبروه في كل

(٢٢) [الأخبار الكاملة لجواب الله] رقم ٢٠ ص ٦١
 (٢٣) [التخصص] العدد ٢٩ ص ٦٢

في أنه أن محمد عبده يكذب - تعال الكذب الأفعى - د . م .
 د . م . د . م . د . م . د . م . د . م . د . م .
 منه محوون فلا يفتون على دروسه ١٤

ولو كان الدكتور فويس عوصي يقرم عمول فرائه لاجرم الحقيقة ود سود
 الصفحات مثل هذا الكلام - فلو كانت بالأفهام صفات مع شيوخ
 لأمره - عندما كان يدرس فيه - تعلمها انما يكون - [من طلاب
 د . م . د . م . د . م . د . م . د . م . د . م .
 د . م . د . م . د . م . د . م . د . م . د . م .
 من د . م . د . م . د . م . د . م . د . م . د . م .
 سنة ١٨٦٦ م . د . م . د . م . د . م . د . م .
 من د . م . د . م . د . م . د . م . د . م .
 د . م . د . م . د . م . د . م . د . م .
 فاستأوى على يديه ١٥

د . م . د . م . د . م . د . م . د . م .
 د . م . د . م . د . م . د . م . د . م .
 لا اعتبرت - ! وعلى قدرتي - فاستأوى - د . م .
 ما شرب إليه في هذه الصفحات

د . م . د . م . د . م . د . م . د . م .
 د . م . د . م . د . م . د . م . د . م .
 د . م . د . م . د . م . د . م . د . م .
 د . م . د . م . د . م . د . م . د . م .
 د . م . د . م . د . م . د . م . د . م .

١٠
 لهذا من دفعه من دفعه له
 مع ج...
 مثل هذا الص...
 من دفعه...
 له...
 ص...
 ١٢٥١ - ١٣٣٠ - ١٩٢٢ - ١٩١١
 على...
 فحادث استحدث في...

١١
 عاده ادى...
 من...
 ...
 ... لا أهمية له ١٢

...
 لتاريخ ١٣

...

(٣٤) ...
 (٣٥) ...

وہاں سے ایک لکھ بڑے بچے - ہی () میں وہاں سے -
 رخصت ہو کر وہاں ہی رہا۔ وہاں سے وہاں سے ()
 لا کر وہاں سے وہاں سے - ()

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

(١٤٤) لأعرج الكاهنة - نفس الألفاظ ١ ص ٥٦٦

ما نسبته إلى سادح من «التشكيك» و«الافتراء» التي
 خدعت به دافعيه وفكره في ما نسبته إليه من
 تصرفاته في هذه الآراء، فليس من الحكمة أن نعزله
 عن ميدان بدنه الفكري، فنحن نرى أنه غير متدين من
 المذهب، و«مخلص».. و«مبدع»!

في ما نسبته إليه من «التشكيك» وحتى عندنا نحن
 دافعيه، فليس من الحكمة أن نعزله عن ميدان بدنه
 الفكري، فنحن نرى أنه غير متدين من المذهب، و«مخلص»..
 و«مبدع»! كما في ميدان بدنه الفكري، فنحن نرى أنه غير متدين
 من المذهب، و«مخلص».. و«مبدع»! كما في ميدان بدنه
 الفكري، فنحن نرى أنه غير متدين من المذهب، و«مخلص»..
 و«مبدع»! كما في ميدان بدنه الفكري، فنحن نرى أنه غير متدين
 من المذهب، و«مخلص».. و«مبدع»!

لنرجع إلى ما نسبته إليه من «التشكيك» و«الافتراء» التي
 خدعت به دافعيه وفكره في ما نسبته إليه من
 تصرفاته في هذه الآراء، فليس من الحكمة أن نعزله
 عن ميدان بدنه الفكري، فنحن نرى أنه غير متدين من
 المذهب، و«مخلص».. و«مبدع»! كما في ميدان بدنه
 الفكري، فنحن نرى أنه غير متدين من المذهب، و«مخلص»..
 و«مبدع»! كما في ميدان بدنه الفكري، فنحن نرى أنه غير متدين
 من المذهب، و«مخلص».. و«مبدع»!

لنرجع إلى ما نسبته إليه من «التشكيك» و«الافتراء» التي
 خدعت به دافعيه وفكره في ما نسبته إليه من
 تصرفاته في هذه الآراء، فليس من الحكمة أن نعزله
 عن ميدان بدنه الفكري، فنحن نرى أنه غير متدين من
 المذهب، و«مخلص».. و«مبدع»! كما في ميدان بدنه
 الفكري، فنحن نرى أنه غير متدين من المذهب، و«مخلص»..
 و«مبدع»! كما في ميدان بدنه الفكري، فنحن نرى أنه غير متدين
 من المذهب، و«مخلص».. و«مبدع»!

ذكره على افعى ... من ...
 "عند ش ...
 ...
 ...
 ...

* * *

...
 ...
 ...
 ...

...
 ...

...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...
 ...

التي هي واحدة - مرة لا تتصلح - في حد نفسه من حيث
وغيره - من حيث - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -
التي هي واحدة في حد - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -
التي هي واحدة في حد - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -

التي هي واحدة في حد - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -
التي هي واحدة في حد - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -
التي هي واحدة في حد - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -
التي هي واحدة في حد - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -
التي هي واحدة في حد - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -

التي هي واحدة في حد - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -
لا تعجب الدكتور لويس - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -
على حسن سلامة - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -
سرى - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -

على كل حال - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -
- مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -
هيوامير - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -
- "الحفاظة والتفصيل" - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -
مبدأ - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -

● - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -
- مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح - مرة لا تتصلح -

١ - يكون المحقق في علم حقيقته واقفاً على
 رؤسائه من الأهل في علمه ودينه ودينه
 الصنائع المعوية... (١٢)

١ - حقيقته على ثلاث وأربع وأربع وأربع وأربع
 عند قيامه في علمه ودينه ودينه ودينه ودينه
 في حقيقته ودينه ودينه ودينه ودينه ودينه
 كلامه في علمه ودينه ودينه ودينه ودينه
 (السلام)

٢ - في علمه ودينه ودينه ودينه ودينه
 رؤسائه من الأهل في علمه ودينه ودينه
 في علمه ودينه ودينه ودينه ودينه ودينه
 في علمه ودينه ودينه ودينه ودينه ودينه
 في علمه ودينه ودينه ودينه ودينه ودينه
 في علمه ودينه ودينه ودينه ودينه ودينه
 (١٢٩٩ م ١٩)

٣ - في علمه ودينه ودينه ودينه ودينه
 ١٩١١ م في علمه ودينه ودينه ودينه ودينه
 سكن في علمه ودينه ودينه ودينه ودينه
 رتب مدرسه بالأهر... والثابت في هذا ان الأهل لم يسكن بأروقة
 لأهل ودينه ودينه ودينه ودينه ودينه
 لتاريخ ٩!

٩ - وحيث قصد جمع حجة في صحة ما ذهب إليه لا في عدد
 عدده في نفسه ، ومصلحة في حقه ، فإن لأقوى من ذلك
 الأقناعي كان يورد حجج المادى عليها ، فمن غير المقبول ان تنسب
 هذه حجج باطنية ، وهذه عقيدة فطرية ، فجميع حجة في جمع
 ما ذهب إليه لأقوى من ذلك ، وكما قد مر من قبل ، فلهذا حجب هذه
 لأقوى من ذلك ، فلهذا بقى من ذلك حتى لا يفسد بصحة ما ذهب
 من قبل صحة [ما] من ذلك ، ومصلحة حجة ، وذكر في هذه
 التصحيح ان المصدر ادى جعله يكون ما قاله هو ما نقلناه عن بعض
 المصريين والسوريين ، فلم يكن لرحل كتاب ما كتب اولاً بناء على
 السماع اساس من جانب الدين ، كما هو حال محمد بن عبد الله ادى كتب
 ترجمته للأقناعى بناء على طول العشرة وكتب اخرى ، فهو شهادة
 الصحورى ذاته ، بل وبالفاظطه اعر احلاء الحكمة ، الاقناعى -
 ولقد اعلم الصحورى في تصحيحه ما سبق وكفه عن عقيدة الاقناعى
 اعلم انه لم يبق محض للرسم في كتاب اعتماد الاقناعى وحلاء
 بقبه .^(١١)

لكن الدكتور لوس لا يقيم وربما لكل هذه الحقائق الباصرة
 الوضوح انه يتعلق بالرواية المعينة المبني بالأخطاء والمعارفات
 ويعتمد على اقل مصادر ثقة وحره وعشرة للأقناعى بل ويتشبث بالرأى
 الذى رجع عنه صاحبه ، وانتقد نفسه على انه قد راداع نفسه هذا على
 الملا من الناس ١٩

دلت هو ما كتب يوسف في بعض من لأقوى وفي

كما بشر في دراسته - ان رسالة [الرد على الدهريين] - معدود
 عندما يسهل الاقاضي يقول تقدم العالم و بالتكوير الداني والطبيعي
 فكانت حجة وفي الرد على الدهريين بصوص بالأفهام بقص
 هذا الأهم من الامس " في عرض لأفهام
 لا في
 عرض
 لأحر
 لا
 بدرة سالا مدحا في ، وفي كل بات ، كرامة الخ

... .. وعمل اصحاب هذا الزعم عم
 بمره من وجود مقادير غير متناهية في مقدار ماض وهو من الاحالات
 الأولية .

وبصدد تكون الخرائم يعرض وأي الماد

 الأول
 جميع

 الخرائم حياة بآية أو حيوانية .

... ..
 ناقضا مراعاتهم ومن مذهبه العاقل .

ليست عرق تقيده هدي في عمله لكاملة في صفحات بعد ان عرض
مذهبهم في صفحات ثلاث^(١٦) ١٩

في مذهب شدة يقين في ... من ... نظر الدكتور
... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...

... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...
... في ... في ... في ... في ...

... في ... في ... في ... في ...

٦ ر. ٢٢ ... في ... في ... ٣٢ - ٣٩

(١٧) مصدر السابق ص ٢٥٢

وكذلك لا يلبس في بيته عرج حشيش أو ثوب من خشنه ولا يلبس من غيره
 من ثياب من سائر الأجناس من ثياب من غيره ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره
 ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره
 ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره
 إلا بما لا يلبس ! (٢٢١)

فإنه لا يلبس من غيره من ثياب من غيره ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره
 ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره
 ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره
 ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره
 ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره
 إلا بما لا يلبس ! (٢٢٢)

ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره
 ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره
 ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره
 ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره
 ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره ولا يلبس من غيره من ثياب من غيره
 إلا بما لا يلبس ! (٢٢٣)

(٢٢١) [الأعراف الكاسية حرمه النبي الأعراف] ص ٢٨٢

فما هو وجه الحق في هذا الموضوع ؟

بعد أن تبيننا حقيقة الدعوى من جهة دعوى التمسك به
« دعوى التمسك به » أساسها في مقابلة سنة ١٢١١ هـ - سنة ١٢١٢ هـ
١٨٧٠ م. وفي هذه القضية حدث لأقرب من ذلك من سنة
و حكمه في حقه حكم محكمة دار الشريعة بعد أن تحدث عن
« مقابلة » « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة »
لرجل في يمينه أسوة و حكمه و أتت الدعوى عن الشيوخ
بها في المقابلة في ذلك من سنة ١٢١١ هـ - سنة ١٢١٢ هـ
أساسه حصل له في ذلك من سنة ١٢١١ هـ - سنة ١٢١٢ هـ
سنة من حكمه ثم حكمه « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة »
مقابلة من حكمه و حكمه « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة »
حكمه « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة »
« مقابلة » « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة »
فليس على من لم يرضى بها أن يرضى بها « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة »
أن لا تختلف الشرع الألفي . » (٢١)

يكن مسجلاً لاسلامهم حتى حصل فيهم فهمي في ذلك و لم
يتمسك على الدعوى في ذلك من سنة ١٢١١ هـ - سنة ١٢١٢ هـ
لأنه عرضها في محمدين من « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة » « مقابلة »
الأمر الذي سبقنا إشارتنا إليه

٢٢ - سنة ١٢١١ هـ - سنة ١٢١٢ هـ

(٢٤) [الأعمال الكاملة للإمام محمد بن عبد الوهاب] ج ٢ ص ٢٤٨

حسب شأنه في هذه الدنيا والآخرة في صوته وحيه و
 حقه مصدق لجميع أئمة الأئمة في هذه الدنيا والآخرة في وجود الشريعة
 الصالحة لكل زمان ومكان لا يعنى عن العقل اللازم لتطبيق روحها
 ولتتبع وهي مقاصدها وللإندفاع في أساسين ومشكلات التي تعرض
 لها بخصوصها تلك هي سلامة وهي صحة بل صلاح
 هذه هي التي هي في هذه الدنيا والآخرة في وجود الشريعة
 الصالحة لكل زمان ومكان لا يعنى عن العقل اللازم لتطبيق روحها
 ولتتبع وهي مقاصدها وللإندفاع في أساسين ومشكلات التي تعرض
 لها بخصوصها تلك هي سلامة وهي صحة بل صلاح

بيئات ١٧

هذه هي التي هي في هذه الدنيا والآخرة في وجود الشريعة
 الصالحة لكل زمان ومكان لا يعنى عن العقل اللازم لتطبيق روحها
 ولتتبع وهي مقاصدها وللإندفاع في أساسين ومشكلات التي تعرض
 لها بخصوصها تلك هي سلامة وهي صحة بل صلاح

هذه هي التي هي في هذه الدنيا والآخرة في وجود الشريعة
 الصالحة لكل زمان ومكان لا يعنى عن العقل اللازم لتطبيق روحها
 ولتتبع وهي مقاصدها وللإندفاع في أساسين ومشكلات التي تعرض
 لها بخصوصها تلك هي سلامة وهي صحة بل صلاح

● وكذا في بيان ذلك من حيث هو في نفسه من غير حاجة إلى دليل
من غير أن يكون ذلك من حيث هو في نفسه من غير حاجة إلى دليل

في بيان ذلك من حيث هو في نفسه من غير حاجة إلى دليل
وخصائص

في الإسلام قد عدا لأهل حمية ووطن وصار كل بلد يعرفه
به توحيد حرم لا يتحرر من وطن الموحدين بل فهو قد قدم لأهله
ثم صلب الأحاسيس والعباد والآدميين في ذلك بل بالوحدة
وصدق نبوه محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام

ولا يربون إذا تعلقوا بحال الدين . وقالوا إنه من مويد «أشد»
قد لا يربون في ذلك من غير حاجة إلى دليل
وذلك لأنهم لا يعرفون من غير حاجة إلى دليل
لأنهم لا يعرفون من غير حاجة إلى دليل

وكذلك «السنة» إذا قالوا إنه ما في الشيعة . وقد قالوا
من أن على مذهب من غير حاجة إلى دليل
ومشروع

في الرحمن من بعد أن يكون أرباب وأهواء ومن ينقص من
قدره أن يكون شعباً أو سبب لأنه مسلم يشرف به كل عالم للإسلام
وجميع مداهمه كم سرف عالم الإسلام ويشرف بالأعلام ساررين من
لغة وانتعاه المحاسن وبرسى وفيما وراء إيران والهندستان

بكن الذي جعل قصة أخلاق حرم الوطن الذي ولد فيه حجاب
الدين لأهالي وحزن المذهب لدين الذي عذب به فاحمد بعدا

يكون كاتب التقرير - وهو افغان احببه - اقدر على اكتشاف تربية
من تحدث عنه - اذا كان اربابا - والافغانون ولا يربون به - وقد
وحدوه ومجازروا - يكتمون لغة وحده - من قدرته على اكتشاف
"روميته" - غنايته وتركيبه -

١ - قد يكون له في حياته من الحزن والهم ما لا يحصى
٢ - قد يكون له في حياته من الفرح والسرور ما لا يحصى
٣ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى
٤ - قد يكون له في حياته من القوة والبرهان ما لا يحصى

٥ - قد يكون له في حياته من الحكمة والقدرة ما لا يحصى
٦ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى
٧ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى
٨ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى
٩ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى
١٠ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى

١١ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى
١٢ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى
١٣ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى
١٤ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى
١٥ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى
١٦ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى

١٧ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى
١٨ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى
١٩ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى
٢٠ - قد يكون له في حياته من الفهم والقدرة ما لا يحصى

(١٠) [التخصص] العدد ٣ ص ٧١

(١١) [التخصص] العدد ١٥ ص ٩٤

و قد كان من بين ما وجدته في هذا المجلد من
 ما كتبه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره
 في تاريخه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره
 في تاريخه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره
 في تاريخه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره
 في تاريخه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره

ثم إن لدينا على هذه الورقة - حور السفر - الذي لم يقدم لنا
 نسخة من نسخة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره
 في تاريخه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره
 في تاريخه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره
 في تاريخه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره

و قد كان من بين ما وجدته في هذا المجلد من
 ما كتبه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره
 في تاريخه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره
 في تاريخه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره
 في تاريخه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره

و قد كان من بين ما وجدته في هذا المجلد من
 ما كتبه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره
 في تاريخه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره
 في تاريخه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره
 في تاريخه في سنة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره

(١٢) نسخة الأستاذ حسن الأمين - طر غلد الثاني ج ٦ ص ١٤
 في نسخة ١٢٠٠ هـ في بعض النسخ ما ذكره

بعد از آن که در میان شصت و یک نفر از استادان و
 من شصت و یک نفر دیگر در این مورد توافق حاصل شد و هر یک از این
 نویسندگان به ترتیب در این باره سخن گفتند و در آخر «میلاد»
 به این امر اشدت در میان آقایان را بیان کرد.

پس از آنکه آقایان در این باره توافق حاصل کردند و هر یک از
 این نویسندگان به ترتیب در این باره سخن گفتند و در آخر «میلاد»
 به این امر اشدت در میان آقایان را بیان کرد.

پس از آنکه آقایان در این باره توافق حاصل کردند و هر یک از
 این نویسندگان به ترتیب در این باره سخن گفتند و در آخر «میلاد»
 به این امر اشدت در میان آقایان را بیان کرد.

(۱) تقریر سید مرتضی در این باره در کتاب «تفصیل فی شرح»
 در این باره که در این باره به این ترتیب است که در این باره
 تاریخ ۳۰ اکتبر سال ۱۲۷۹ هجری قمری در این باره که در این باره
 است که در این باره که در این باره که در این باره که در این باره

اسمه جمال الدين ، يحرص الشعب على اسمه (١٦)

(ب) سنة ١٨٧٩ م. تم نشره في العدد ٢٠
عقبه سنة ١٨٧٩ م. في سنة ٣٠ أغسطس سنة ١٨٧٩ م.
وهو من سنة ١٨٧٩ م. وهو من سنة ١٨٧٩ م. وهو من سنة ١٨٧٩ م.
وهو من سنة ١٨٧٩ م. وهو من سنة ١٨٧٩ م. وهو من سنة ١٨٧٩ م.
بالميلاد. أضاف من كابل... (١٧)

(ج) سنة ١٨٨٧ م. وهو يتحدث عنه كأعاني

وهو يتحدث عنه. أضاف كأعاني (١٨)

وهو يتحدث عنه. أضاف كأعاني (١٨)

وهو يتحدث عنه. أضاف كأعاني (١٨)

(١٦) [التخصص] العدد ٩ ص ٥٥

(١٧) [التخصص] العدد ٩ ص ٥٥

لقد أورد الشاه مطهر الدين . لا بد . عظام جسدنا حين
الدين الأتقي .

١ . حبيبنا حبيبنا من سيدنا حبيبنا حبيبنا
سبحه و صلواته على سيدنا محمد و آله و سلم ١٢٠٠ - ١٣٢٦ هـ ١٢٩٩ -
١٩٠٩ م - بسببه قد لا بد من حبيبنا حبيبنا
لإسلامي الذي قادها وحدها جمال الدين

٢ . حبيبنا حبيبنا لا بد من حبيبنا حبيبنا حبيبنا
و حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا
حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا
حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا

٣ . حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا
حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا
حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا

٤ . حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا
حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا
حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا

٥ . حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا
حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا
حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا

٦ . حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا
حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا
حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا حبيبنا

ذلك هي قصة «أربعة حمار» ... في حصيد عصم ...
النهج والخطوط

وكي ... أربعة الأصناف - لو كانت حصة - ما كانت تشبه
فكذلك تشبه - لو كانت هي مذهب - ما كان قد ناقص من قدره
في نظر المسلمين ... في الإسلام الفكري والعلمي
وحصري برادع العلم تشبه في كل أساسين وعلى مر ماضيه
لكن كما كان هدف من دعوى البرهنة هو طهارة في صورة
الكتاب كدلت كما اضرب من دعوى تشبهته

ومن البداية برادع أن يؤكد أن حمار الدين في كين مذهب دعوى
لتصحيح مصطلح المذهب كما ساج وسبع في حمار التفكير
والعقيدة ... كما كان مسلمة محمدا بعد كان واحد سلامة في مصادر
لاصحة الإسلام ولا يقدر في ذلك مذهب من مذهب المسلمين كان
سرب الماء من سرب لا من لسانه ... لكن أرجح أن يكون شعب
نحو من الأحبار وأن ربطته بمجتهدي تشبه علاقات كبرى بطقته
بعضاء السنة في العصر الذي عاش فيه كان مسلمة محمد ... لكن سنة
وتكويه الفكرية وأجباره قد جعل له - دعوى المذهب - الأطار
الذي مارس فيه الاحتماد

... من ...
...
وحيروه - وسجودهم الذي تختاره هو ...
ما استفيد من المصدر الأوثق والمرجع الأول ...
دائه الذي يحدد الإطار المنهجي لدى عاش ...

● في مجموعته من ... في مجموعته من ...

وكان محمد بن عبد الله بن ... في مجموعته من ...
 من ... في مجموعته من ...
 ما تروى في ... في مجموعته من ...
 وفي ... في مجموعته من ...
 على غيرها بوقية المرافعة اليه ما أمكنها

في مجموعته من ... في مجموعته من ...

● في مجموعته من ... في مجموعته من ...
 من ... في مجموعته من ...
 ... في مجموعته من ...
 حتى ... في مجموعته من ...
 في عبيدته مقيد ... في مجموعته من ...
 السادة الصوفية

● في مجموعته من ... في مجموعته من ...
 ... في مجموعته من ...
 ... في مجموعته من ...
 ... في مجموعته من ...
 ... في مجموعته من ...
 ... في مجموعته من ...
 ... في مجموعته من ...

(٢١) [لأعيان الكاملة للإمام محمد بن عبد الله] ج ١ ص ٦١٤

(٢٢) المصدر السابق ج ٢ ص ٣٥١

تأليفه في هذا الفن من حيث هو من حيث هو من حيث هو
حتى بلغت حرجه في ذلك من حيث هو من حيث هو من حيث هو
أموار! ٢٣٩

لكنه في هذه الحدود من حيث هو من حيث هو من حيث هو
بفرض من حيث هو من حيث هو من حيث هو

● وهذه الكتب هي سرورها لأهلها في سوابق الهدى
مصر وهي التي تمكن بكونه الفكري واحداً من الهدى
الهدى وهذه الكتب - التي هي مجموعة من عيون كتب المطلق
والهبة والتصوف والحق والصفوة - هي من مصادر الفكر لدى - وهي
بذلك شاهد على - الهدى كتاب حجارة الفكر والهدى
وليس لشعبه وأنت في هذا

١ - الهدى من حيث هو من حيث هو من حيث هو
هدوى

٢ - الهدى من حيث هو من حيث هو من حيث هو -
والهدى من حيث هو من حيث هو من حيث هو
هدوى - الهدى من حيث هو من حيث هو من حيث هو
مقروبي الكاتبي - المعروف بالهدوى

٣ - [مصادر الأموار] - الهدى من حيث هو من حيث هو من حيث هو
محمود بن أبي بكر الأرموز

٤ - الهدى من حيث هو من حيث هو من حيث هو
الهدوى

٥ - [خدمة - * مصور بعده حتى - * من منفصل - * حد
لأهري

٦ - [الإشارات] لآمن حيا.

٧ - حكمة من | في لاهي واصلني بعده حتى *
لقروبي

٨ - حكمة لآمن في | - في مقصود - مقصود من

٩ - * مع * من * مقصود * [* غير * لآمن * *
حلال الدين الدواني

١٠ - * مع * من * مقصود * [* غير * لآمن * *
مع * لآمن * من * مقصود * مع * من * مقصود * مع *

١١ - * مع * من * مقصود * [* غير * لآمن * *
الشيء بعد الدين الثماني

١٢ - * مع * من * مقصود * [* غير * لآمن * *
من * مع * من * مقصود * [* غير * لآمن * *

١٣ - * مع * من * مقصود * [* غير * لآمن * *
(الأشعرية) في العقائد -

١٤ - [تذكرة الطوسي] - في * - للعالم الطبيعي بصير الدين
الطوسي (١١)

١٥ - * مع * من * مقصود * [* غير * لآمن * *

١٦ - * مع * من * مقصود * [* غير * لآمن * *

١٧ - * مع * من * مقصود * [* غير * لآمن * *

١٨ - * مع * من * مقصود * [* غير * لآمن * *

لأحمد عفة الله طهمة القهرد

وهذه كتب منه . في أعليتها الساقطة وفيها أمهات الكتب
عقائد منه . وأسعده به . من على كثر من غيره .
المذهبي . السني . لحال الدين الأعمى

● وفي شرح الأعمى وتعليقاته على أحد هذه الكتب | شرح الدوا
للعقائد العصبية تشع العازات التي تقطع .
الدين من مثل قوله في أحدث عن مشايخ مذهب .
هو ذات متاخما كالتيح الأشعري وتصح في منصور .
المبريدى . ومن ماثلهم لا بدوا . فدا . حو .
لقوة . على حسب طاقتهم .

● وكذا من بعده . في كثر من غيره .
يعتد بعقده | عدي به . وأسعده به .
فيقول عنهم : أصحابنا ! ..

بعض بعض من لأه في رضى في مثل .
من لأعمى ك .
الرحل لم يكن شعبا بحال من الأحوال

من . في كثر من غيره .
في وقت في فكر لأعمى على من حصل في مذهب .
مذهب . ومذهب رافض . هو لأ . على حد .

● في كثر من غيره .
عوض . به حاجي .

(٢٥) [لأعمال الكائنة بحال . دعي] ج ٩ ص ٢٢٢

عنوانه «الدين في عصره» - مع مقدمة واحدة. ظهر البشيريون
 (الطبيعيون) منصر تحت اسم الطبيعة. [سبحان] شعرة لاسمائه
 وبوجهه مخصصه لخصه [وحرره لاسم] لاسمه. وابشدا دعاهم في سائر
 بلاد الاسلاميه خصوصاً في بلاد الهند. وكانوا يسمون ساقط من
 معروفي في حياه مرشدهم يكمل قلوبهم من حياه مرشد قلوبهم
 (العلم من حياه مرشد قلوبهم) (العلم من حياه مرشد قلوبهم) على
 تحججه في قلوبهم من حياه مرشد قلوبهم. وحقه مرشد يكمل. فحقه
 من حياه مرشد قلوبهم من حياه مرشد قلوبهم. فحقه مرشد يكمل. فحقه
 فاداء لوز مرشد اوصول الاماخذ في نفوس انماعه الشمس في سبيل لا ينكار
 الألوهية وتقرير مذهب البشريه (الدهرية)

هذا هو الدين في العصر. فحقه مرشد قلوبهم من حياه مرشد قلوبهم
 من حياه مرشد قلوبهم من حياه مرشد قلوبهم. فحقه مرشد يكمل. فحقه
 دهرية. وهذا هو سبيله بقدره من حياه مرشد قلوبهم. فحقه مرشد يكمل. فحقه
 لا يكون من حياه مرشد قلوبهم من حياه مرشد قلوبهم. فحقه مرشد يكمل. فحقه
 من حياه مرشد قلوبهم من حياه مرشد قلوبهم. فحقه مرشد يكمل. فحقه
 وحقه من حياه مرشد قلوبهم من حياه مرشد قلوبهم. فحقه مرشد يكمل. فحقه
 «مصدر» [نقطة] [نقطة] [نقطة] [نقطة] [نقطة] [نقطة] [نقطة] [نقطة] [نقطة] [نقطة]

● أما نقد الأفعى للشعره. فحقه مرشد قلوبهم من حياه مرشد قلوبهم
 في بعض من حياه مرشد قلوبهم من حياه مرشد قلوبهم. فحقه مرشد يكمل. فحقه
 كتاباته

(٢٧) المصدر السابق ص ١٩٨ - ١٩٩

(٢٨) [نقطة] [نقطة] [نقطة] [نقطة] [نقطة] [نقطة] [نقطة] [نقطة] [نقطة] [نقطة]

سنة ١٠٠٠ هـ. بعد سنة لاحقة تلك الاصله لى مورسب ولى
 تحالف روح النفران لاء. كذا. من مخصص. فصله
 بتفصيل فله مستحب. كذا. من مخصص. فصله
 حلى. كذا. فصله. كذا. من مخصص. فصله
 فله. كذا. فصله. كذا. من مخصص. فصله
 كذا. كذا. فصله. كذا. من مخصص. فصله
 فصله. كذا. فصله. كذا. من مخصص. فصله
 حلقه. وإن أكرمكم عند الله أتقاكم. (٢٩)

فى هذا النص امام ترى حال الدين

١- يصح الشيعة الاثني عشرية - الجعفرية - بسبب تعصبيهم الامام
 على - ضمن هذا كذا بالعلو في حجة ال البيت - وإن كان يبنى على
 كذا. كذا. فصله. كذا. من مخصص. فصله
 لتفصيل

٢- بتفقد فكرة تفصيل الامام على في المقام. كذا. فصله
 حلفاء الراشدين. وبراها. مخالفة لروح. كذا. فصله
 كذا. كذا. فصله. كذا. من مخصص. فصله
 لتفصيل ونقصه مرراته. كذا. فصله. كذا. من مخصص. فصله
 بصره وتكثرت عرى الوحدة الإسلامية

وقد مائة لتفصيل هو بعد لصلب ابدية الشيعة والدعوة
 الى الدعوة نعى الدعوة في العاء مير الذي نمر لتفقد عن السه ونسب

وحده بلدين في العصر الذي بعث فيه

والتي هي «شيعية» حمال الدين حتى يرومها الذين لا يهتمون ١٧

ونائب في ذلك العصرين في بعدهم ولا سيما لأهل بيته
وكانت في ذلك العصرين في جميع هذه الجماعة
من بعدهم لآل بيته في جميع هذه الجماعة
«شيعية» لآل بيته في جميع هذه الجماعة
والتي هي «شيعية» لآل بيته في جميع هذه الجماعة
شيعية «ول كانت الرحمة» في رجوع بعض الأئمة السابقين وتابعهم
من الأئمة في بعدهم لآل بيته في جميع هذه الجماعة
في بعدهم لآل بيته في جميع هذه الجماعة
بعضهم ٢٠

والتي هي «شيعية» لآل بيته في جميع هذه الجماعة
في بعدهم لآل بيته في جميع هذه الجماعة

ونائب في ذلك العصرين في بعدهم ولا سيما لأهل بيته
وكانت في ذلك العصرين في جميع هذه الجماعة
من بعدهم لآل بيته في جميع هذه الجماعة
«شيعية» لآل بيته في جميع هذه الجماعة
والتي هي «شيعية» لآل بيته في جميع هذه الجماعة
شيعية «ول كانت الرحمة» في رجوع بعض الأئمة السابقين وتابعهم
من الأئمة في بعدهم لآل بيته في جميع هذه الجماعة
في بعدهم لآل بيته في جميع هذه الجماعة
بعضهم ٢٠

وفي نقد هذه العبارة الشبهة حجة
 لا قدر كل بالانكار والسرغ نعم
 فلا حاجة ان انعم بخصوص وهو الاندم بمقصود
 نائب عن اشرع الا في مورد التسع
 والأخذ ٣١

... في بعض خصوص
 ... رتبي عشرية
 ... في ذلك بعض
 ... في ذلك بعض
 ما رجعوا وشاعروا على حال القدس

... في ذلك بعض
 ... في ذلك بعض
 ... في ذلك بعض
 ... في ذلك بعض
 ... في ذلك بعض
 ... في ذلك بعض

٣

(٣٢) [لأعمال الكاملة بحال القدس لاعتقائي] جزء ١ ص ٣٠٦

(٣٣) [بتعاصي] العدد ١٤ ص ٧٨

(٣٤) [بتعاصي] العدد ١ ص ٥٣

مذهبهم أن كل من حالهم قدمه هذر والباية تكبر من فوق البصاري
 بحلول اللاهوت في البصوت ووحدة اللاهوت مولفه على رعمهم
 من ١٩ اقوما وزيهم الب اعظم من محمد عسه
 الصلاة والسلام (٣٥)

فہم ہوا کہ اس وقت تک کہ یہ سب سے پہلے یہ کہہ دیا کہ
 فی سبب اسلام اس کے بعد جس طرح کہ اسلام سے پہلے
 ہو گیا ہو کہ " اس کے بعد کہ اہل و عیال و ملک و دولت
 و ہر چیز کے بعد کہ اس کے بعد کہ اسلام سے پہلے
 اسلام " اس کے بعد کہ اس کے بعد کہ اسلام سے پہلے
 و سب سے پہلے کہ اس کے بعد کہ اسلام سے پہلے

هـ : كتابه ليس بعدد معلوم على ما كتب المؤلف
في « لبيبة » في [زاد معارف البتاني] - وهو عذر غير مقبول
لأنه ليس كتاباً واحداً - أعني : كتاباً واحداً - من جهة
موضوعه لأن كتابه لا يقرأ في وقت واحد بل يقرأ في وقت
مختلفين لأن كل واحد من الأجزاء في حد ذاته كتاب
ليس له عنوانه كتاب [جمال الدين] في [...]

لقد جاء ذكر هذا الكتاب مرات عديدة في دراسة الدكتور
 ... في هذا ...
 ...
 ...
 ...
 ...

الخواص من فهم بعض العقائد الدينية ، لمصوص الشرعية على غير وجهي
 حسي ، و بعد من ما ذكره من صحة الحس ، و شرحها على
 وجهي ، من حيث هو ، في ما فيه معادهم ، ذنب و أخرى
 و لا بد من هذا علم و تفهم ، و لا بد من هذا علم و تفهم ، و لا بد
 من هذا علم و تفهم ، من حيث هو ، في ما فيه معادهم ، ذنب و أخرى
 و لا بد من هذا علم و تفهم ، من حيث هو ، في ما فيه معادهم ، ذنب و أخرى
 و لا بد من هذا علم و تفهم ، من حيث هو ، في ما فيه معادهم ، ذنب و أخرى
 و لا بد من هذا علم و تفهم ، من حيث هو ، في ما فيه معادهم ، ذنب و أخرى

الجامعة الإسلامية

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة
والسلامة والهدى
والنور والرحمة
والعزة والكرامه
والجود والسخاء
والعفو والصفح
والغنى والفاخره
والعز والكرامه
والجود والسخاء
والعفو والصفح
والغنى والفاخره

فدعوه الجامعة لاسلامه يعنى بالاسلام عظم سلاله
عند طوبه وحقه لكتاب لاسمى والحصارى الذى جعله الاول وهما
الاسماء الاسلامى به مودود بحمد فى حصار

● فهو يعنى رفض بوقوف بحدود الاسم عند حدود ذره
لافيه بل وسجود ذره لوضع القومى اعز فى حده
لاسلام الذى يصح الافاده والقوميات

● وهو يعنى وجود صلاح حصارى ضد الاسماء الاسلامى
لعلاقات لافيه لاسلامه والقوميات بن تصمى عاد لاسلام لانفس
عند حدود حسن حوار او المصالح الامه والاقتصاديه واحدا يعنى
فوق ذلك وجود وحده فى حصاره لاسلامه حصل من عاد
لاسلام هذا بفتحته وقومياته منظومه حصاره مميره بن حصار

لعريفه انقاده على ظهر الكوكب لأرضي في عصر بني نوح عليه

● وهذا الاسم الاسلامي يعني بـ عيسى بمعنى قصير
الدين عن ندوبه هي حار اوتى لا تمكس فوبه في عاء لاسماء
ذلك لان الاسلام وان رفض الكهوت و بسطة ابدية على
اسحق لذي عرفته وزوب في عصره توسط الا انه ليس وديب تعني
انه لم يدر ظهوره بتكون احياء بديبه وسطه اجتماع وساسه لدمه رعب
الارض واما وضع لذلك الاخر والفساد ومثل ومقاصد
والعباد ثم يترك بلامه بالعقل والتجربة حربه لايدع في سون
ديبه في حدود هذه الاخر وفي ضوء روح الله بعد ثنى سبب
سبحانه وتعالى

● ومن ثم فان هذا لاسم الاسلامي يعني بـ مسروعة حضان
مستشفى وتعد المسدات واليهذه التي يعني مسروح ٢٠ من
موزوب ومن لغوة الاوربة لا تمكس ان كواب هو مسروح
الحضاري اعرف لا لانه قد شاح وشاع في اوصاله لا ارض
الحضارية فقط وانما سيراها بالاسماء في بعضات حضان
والسبب ثوب بني طبع ولانه ان يظل طبعه بالحضرة هدد لامة
حضرته ولقومه بنس عود الساب ولا تحدد بعد الاحياء ولا احد
في الكبراء لقومي مسروح وانما هو ذلك ومعه يكمي بـ
مسروعة حضري اسمير من هذه الامراض حضريه بني ثقب
الحضارة العربية من هاوية لاحتضار ونص بني هذ مسروح
الحضاري اتمر ملاما بطعة لامة وقبها وتعد بني حصي
وسط ترفض حوج وانتظر وانظم والهو ويسعى كتي ثوب
حضره ٢٠ بن موهو عبد لأحري صفت لاسن بن جمع بـ

فضلا عن التأليف والتوفيق

هذه بعض ما يعنيه الاستاء لاسلامى من رفض بلاقيته
 ولتشرق والتقدم والفرق - اسم الوطنيه - عند حدود الكتاب
 الصغيرة في عصر الدول الكبرى والكتلات بعلاقه ومن رفض
 " بلعبيه انى تفصل الدين عن لدونه فتقطع حاصر لامة عن م-
 واداع سلفها في تشريع وتفسير ومن رفض لتجار حضارى
 عربى ادى سيرة الاستعمار والاسيرى والار - سيرة
 المتطربون !

ولذلك فليس عربى ب نصب العيون - محراب حقدهم بل وكل
 كادهم ومقرهم على لرحل الذى رباد مدب حيا الاسلامى
 مدعونه في احاطة الاسلام حيا ايدى لاهل وهو
 مفعله الدكتور لوس عوص - توضح لافسده و لعمريه
 و تعرب في انشائه الصغيرة معصرة - غدا حرج عكس بداسه
 عن جمال الدين

...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...

شغل بالسياسة بقدر ما كان معكرو صاميا شغلا بالذات
 في سبيل الدين والدنيا جميعا ، ولما كانت العنصرية ترفض
 جميع ما يمتدح في النسل والدين والوطن ، ولذا
 ذاق في هذا الجمع من الباسة والذات ! ولذا فهو
 في بقية حياته لم يترك شيئا من هذه الباسة
 ، ولا يترك شيئا من هذه الباسة ، ولا يترك شيئا
 ، ولا يترك شيئا من هذه الباسة ، ولا يترك شيئا
 ، ولا يترك شيئا من هذه الباسة ، ولا يترك شيئا
 ، ولا يترك شيئا من هذه الباسة ، ولا يترك شيئا
 ، ولا يترك شيئا من هذه الباسة ، ولا يترك شيئا

قد عرفت في هذا الفصل من تاريخ مصر
 ، ولما كانت العنصرية ترفض جميع ما يمتدح في
 النسل والدين والوطن ، ولذا ذاق في هذا الجمع
 من الباسة والذات ! ولذا فهو في بقية حياته
 لم يترك شيئا من هذه الباسة ، ولا يترك شيئا
 ، ولا يترك شيئا من هذه الباسة ، ولا يترك شيئا
 ، ولا يترك شيئا من هذه الباسة ، ولا يترك شيئا
 ، ولا يترك شيئا من هذه الباسة ، ولا يترك شيئا

هذه لثانيه - وذلك الفصل
 « لأصلاح » وتحديد الدين ، وبين هذه الأمة في معركة لتحرر نفسها
 ، وهي من الخرافات العنصرية ، هي المدن حبالا بكتور
 ، ولا يترك شيئا من هذه الباسة ، ولا يترك شيئا
 ، ولا يترك شيئا من هذه الباسة ، ولا يترك شيئا
 ، ولا يترك شيئا من هذه الباسة ، ولا يترك شيئا

هذا هو الفصل الثاني من تاريخ مصر
 ، ولما كانت العنصرية ترفض جميع ما يمتدح في
 النسل والدين والوطن ، ولذا ذاق في هذا الجمع
 من الباسة والذات ! ولذا فهو في بقية حياته
 لم يترك شيئا من هذه الباسة ، ولا يترك شيئا

● رانظه حمله ساداتى سبطه قندوقى حصار و لاسخ حصارى و
حد رعدم لادب كشتى نكمه و كسف و حوب شصه
و تقديف و رعدم حصارى رعدم قندوق

● وهى فى دت بولت تامله من رعدم عكره كسجه رعدم حوب
عرب لاسمورى - رعدم لادب و لاسمورى - لادب رعدم من لادب
احر عرود لادب رعدم لادب من لادب

● ريدف وهى رعدم حوب لادب رعدم رعدم رعدم رعدم
و رانظه

● ريدف حمله ريدف ريدف - رانظه - لادب ريدف
لادب رانظه رانظه لادب رانظه رانظه رانظه رانظه
لادب رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه
و لادب رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه
الاسلامى رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه

● رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه
رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه
الاسلامى رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه

● رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه
رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه
رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه
رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه
رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه رانظه

حاجت کی حیثیت سے جمعہ کے روزے ۔ مگر جمعہ کے روزے کے لئے ۔

ہو گا کہ وہ روزے منہدم و منسوخ ۔ جامعہ اسلامیہ کے لئے
میں لکھتی کہ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔

۱۔ لکھتی ہیں کہ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۲۔ اصلاحیہ جمعہ کے روزے کے لئے ۔
۳۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۴۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۵۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔

۱۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۲۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۳۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۴۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۵۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔

۱۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۲۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۳۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۴۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۵۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔

کی ضرورت ہے ؟

۱۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۲۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۳۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۴۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۵۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔

۱۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۲۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۳۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۴۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۵۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔

۱۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۲۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۳۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۴۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔
۵۔ جمعہ کے روزے منسوخ ہیں ۔

و به موجب ماده دوم از قانون اساسی، به منظور تأسیس
و تأیید این نهاد، به منظور تحقق اهداف و مقاصد

این کتاب مقدمه بر جامعه اسلامی و جامعه اسلامی
در واقع هدف از این کتاب تأسیس نهاد اسلامی است
مقصود از این کتاب تأسیس نهاد اسلامی است
مهر شعار و جامعه اسلامی



جامعه اسلامی در این کتاب به معنی جامعه اسلامی
تأسیس و تأسیس به معنی تأسیس نهاد اسلامی و تأسیس نهاد
در این کتاب به معنی تأسیس نهاد اسلامی و تأسیس نهاد
مقصود از این کتاب تأسیس نهاد اسلامی است
تأسیس نهاد اسلامی و تأسیس نهاد اسلامی
تأسیس نهاد اسلامی و تأسیس نهاد اسلامی
تأسیس نهاد اسلامی و تأسیس نهاد اسلامی
تأسیس نهاد اسلامی و تأسیس نهاد اسلامی
تأسیس نهاد اسلامی و تأسیس نهاد اسلامی
قبل از تأسیس این نهاد

تأسیس نهاد اسلامی و تأسیس نهاد اسلامی
تأسیس نهاد اسلامی و تأسیس نهاد اسلامی

تأسیس نهاد اسلامی و تأسیس نهاد اسلامی
تأسیس نهاد اسلامی و تأسیس نهاد اسلامی

• جمعة لأمانة عامة من مدراء «عصائل» و«عصائل»
 عوامل الأحلاف والمسير، أحياناً، الشيء الكثير، بل واعتبر! ومن
 هذا كانت صيرورة إلقاء حدة على «خرطة» الجامعة الإسلامية،
 من جهة، من جهة أخرى من «المدارس» و«العصائل» التي رفعت

• في سنة ١٩٥٠م - ١٣٧٠هـ - في سنة ١٩٩٢م - ١٤١٢هـ -
 من «عصائل» و«عصائل» و«عصائل» و«عصائل»
 من «عصائل» و«عصائل» و«عصائل» و«عصائل»
 من «عصائل» و«عصائل» و«عصائل» و«عصائل»
 من «عصائل» و«عصائل» و«عصائل» و«عصائل»
 من «عصائل» و«عصائل» و«عصائل» و«عصائل»

• وقد من «عصائل» و«عصائل» و«عصائل» و«عصائل»
 من «عصائل» و«عصائل» و«عصائل» و«عصائل»
 من «عصائل» و«عصائل» و«عصائل» و«عصائل»
 من «عصائل» و«عصائل» و«عصائل» و«عصائل»
 من «عصائل» و«عصائل» و«عصائل» و«عصائل»

والعمل على حشد سداي الامم مصنف لآداب في خلافة صلاحه
واماره لمؤتمن وانما من مطلق اضرايت في حثتها بتصدق بعدد
لرئيسي وهو لاستمرار اعوي برحمه على دار الاسلام فهو خافته عدي
صديك وخواص سميه هوذا سداسيه وادحوه لكره لرجعه ماحقة
هدك نظورده وحده سداسي ومن حل ذنب ما ناصر هدا
حركات الانفس العوي اعوي عن الامم نظورده يعينه لآداب كان
ببصر برقص لاستمرار لآداب كتي يكون هو بقدر لآداب وانما يوجد
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي

من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي

من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي
من وده نصائح بقوي حركات الاستلاب لقومه حده اعوي

في نصب الإصلاح هو ... حلبة ... حلبة ...
 ان حيار دم يار جامعة لاسلامه في كين بن صديق
 مفصلين - كم بوي لذكور بوس عوض - طريق ...
 العربة - و طريق موجهه العدو خارجي لانه خطر من العدو
 بداخلي والافغان في هذا الطريق اسنى وحدة ...
 الافغان وسره قد ركز على موجهه احضر خارجي وسعى ...
 التحدده في صلاح لدونه العربة نتعوض سحلف وحشيل
 لتقدم ونصير المصير في موجهه العدو خارجي نص

... تحفظ على ...
 لاسلامي ...
 " جامعة لاسلامه - ...
 في ... اصلاح ...
 ...

● ...
 ...
 وهي ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...

« النقطه العامة : ان ليهضة التي تخففها خطوات الاصلاح في
« مشروع حاله »

تم ان يصل لافعى حصة من ...
... مع ...
... من ...
... من ...
... من ...
... من ...
... من ...
... من ...
... من ...
... من ...

والا ...
الحكم الدستوري والاسلام ول من عمل به في سلطانه
ان ما رايته من نقطة السلطان وسدة حذرى واعداة العدة اللازمة
لأبطال مكابدة اورا وحسن بوابه واستعدادة لبوص بالدولة الذي
فيه نهضة المسلمين عموما هو لدى ذهني ان قد يدى له ...
بإخلافة والمثلث ا .^(٦)

...
...
...
...
...
...
...
...
...
...

(٦) المصدر السابق ص ٢٤٥ - ٢٤٦

ومذهب وهذا الأمر من الوضوح والظهور للبيان لا يحتاج معه إلى دليل وبرهان. فاقسم أو اسحق أو لهودي في مصر والشام والعراق حافظ كل منهم على كل شيء على سنة العربيه فقول "عربي" ثم يذكر جامعته الهندية.

ثم يذكر في مقدمة إصلاحية...
 في سنة...
 بعد ذلك...
 الإسلام...
 بعد ذلك...
 كتاب...
 عظمي...
 تحت...
 امع قوة...
 ولا تقسم...
 سريث العرب...
 استيطان...
 له ١ (٢)

...
 ...
 ...
 ...

٢١٠، بعد... ٢٢٧ - ٢٢٢

٢٢٠ بعد... ٢٢٤ - ٢٢٣

ولا هي في [الحزب الوطني الحر] والى سنة ١٩٢٠ م.

بحسب ما شاع في بعض الأوساط من أن حزب مصر
تخرج منه عدد من أعضاء حزب مصر
هذا الصريح !

١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م.
٢٠٠٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م.
٢٠٠٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م.
٢٠٠٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م.

لأنه هي إذن دعوى الدكتور موسى التي تقول : إن سياسة الأهالي
مصر والسودان كانت تقوم على إعاقة مصر والسودان في حقيرة لدولة
مصرية واحدة من كل طرف مصر

بما أن السياسة المصرية كانت على أساس
١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م.
٢٠٠٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م.
٢٠٠٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م.
٢٠٠٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م.
٢٠٠٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م.
٢٠٠٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م.
٢٠٠٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م.

(٢٩) مصر

(٣) مصر

٢٠٠٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م. سنة ١٩٢٠ م.

انضيق إلا الفرح لله الله في خلقه

ومهم اذهم الحطب لاند بحلي

واطنيت الدب فلاند من فخر

هكذا تبا حال الدين

والآن يا... انه يصدق بوجهه... ولا يعين...
صادقه... يوم... [صحة الاسلام...]
درب... باده... لاف...
ال... من... لاف...
باني... من...
من... [صحة الاسلام...]

بعد... على...
نصر...
نصر...
الاسلام...
الاسلام...
الاسلام...

● فالحمد لله... ١٢٥٧ - ١٣٢٩ هـ ١٨٤١ - ١٩١١ م [فقد...]
انق... شعاع... مصر للمصريين... عليا عليا

هو... في...
نصر... مصر... الاسلام...

● وحسن - [١٣٢٤ - ١٣٦٨ هـ ١٩٠٦ - ١٩٤٩ م] من مش
أحد مؤلفي «صحف الإسلام» التي قد لا يلقى صحتها من
يؤكد «العروة الوثقى» من دور نشر «مصر» و «شعب» و «الإسلام»
من «مصر» و «شعب» و «مصر» و «شعب» و «مصر» و «شعب»
و «شعب» و «شعب» و «شعب» و «شعب» و «شعب» و «شعب» و «شعب» و «شعب»
الإسلامية وحكمها و «مصر» و «مصر» و «مصر» و «مصر» و «مصر» و «مصر»
أرض الإسلام . وزعمته أنه وفي المقدمة من دور الإسلام وشعوبه
ومصريه هي دعوت مكابها ومربها وحقق في الكفاح والصلح أما
يعتبر أساساً محلصوب هذا الوطن الحبيب عاملون له . محاهدون في سبيل
حيره . وسطل كدلت ما حيا معتقدين ان هذه هي حقيقه لأولى في
سلسلة النهضة المنشودة و ٣ - رأى مصر - جزء من الوطن العربي
العام و «ما حين يعمل مصر يعمل للعروة والشرق والإسلام»
والعروة - وهي «حقيقه رائد نوره الثانية رائدته - في دعواتها -
كذلك - مكابها أساساً وحظها الباقر فالعرب هم أمه الإسلام الأولى
وسمه انتحار . وحق ما قاله صلى الله عليه وسلم «إذا دلت العرب ذات
الإسلام» و «من يهضم للإسلام يهضم العرب» كلمة الشعوب العرب
ويهضم - هذه الشعوب المستند من حقيقه في اعطى كتبها عربية
تجسدها لتعقيد و يوجد بها اللسان وتولفها الوضعية السابقة في رفعة
من الأرض مصبه منشبه لا خوف من حروب حائل ولا يلقى في
حدوده فاروق ونحن نعتقد ان حين يعمل للعروة يعمل بالإسلام
و «خير لعام كله» ودعوت ذات مراحل و «رحوا» بتحقيق سائر مرحلو
ان تقوم في مصر دولة مسلمة تختص الإسلام و «جمع كلمة العرب»
وتعمل خيرهم وتحمي نسميت في اكثاف الأرض من عدو كل ذي
عدو و «ما حين يعمل الإنسان لوطه» وان يقدعه في يعمل على

سود وواجب ان يعمل لاحياء الوجدد العربيه وتأييدها ومناصرها
اعتبارها الحلقة الكسبة في النهوض وواجب ان يعمل لتجديد
الاسلاميه . شعاره لسيح التكامل للوطن الاسلامي انعام
ولا تعارض بين هذه الوجدد بهذا الاعتدال فكل من يند ار
الأخرى . وحقق الغاية منها ' .

منه هي خمسة رعدة : رعدة الاسلاميه ، رعدة
الوطنيه ، رعدة العلميه ، رعدة العمل ، رعدة
الاسلاميين .

١ . وطنيه الاسلاميين . رعدة الجامعة الاسلاميه « هي رعدة
والأرقى والأعمق من شئنها رعدة الاعبييين العقييين « رعدة
لا يقاس ا . رعدة « رعدة الاسلاميه « رعدة رعدة « رعدة
خودهم « رعدة « رعدة « رعدة « رعدة « رعدة « رعدة
ولاهم « رعدة « رعدة « رعدة « رعدة « رعدة « رعدة
لعدة ا

٢ - وخلاصها من الحكم الاستبدادي

٣ - ثم تلازمها من ... وحده ...

ويعتبر ... من مطلق ...
من عظمه ... في تاريخ الشرق الحديث ...
وأول شهيد في سبيل الحرية ...

هذا ما قاله الإمام مصطفى ...
...
الاستبداد

لقد يقول الدكتور لويس في هذا المقام ١٤

...
...
...
لما كان يدعو إليه الأقطاب - ينظر الدكتور
لويس - هو حكم ...
المصرية أي برنامج للحكم الدستوري بالمعنى المتعارف عليه

وغير ...
...
...
...
...
الاستبداد التي كان يكثر من الكلام فيها ...

١٤ مقدمة جمعية ...

النورى اى حكومة الحكماء هل ترى وانعم واخبره كعقده
مشورة لبحاكم ، كان هذا احكامه .

والى من قسم من هذه الامور
والشورى ، الإسلامية فى هذا الصدد حدثت وتوسعت كما نرى
بعبارة من قبل

●
حاشية
مسألة
فربما الإسلام

●
تجرب
الى ما
له
.
.
لوبيس فى «دراسته» . لكان ذلك كافيا فى نقص دعوى الدكتور
.

●
بدكره
(أ) : إدارته استبداد الحكماء .

مؤسسي دارس. أما الاستبداد فهو نقض الأمة بمرده رجل واحد. وقد
أثبت هذه الحقبة عند أن حقق المصريون حكمهم الذاتي لدى لا مباحص
من قاييده إذا أردنا الاستمرار.

كل من يركب على هذا الطريق هو ضد الأمة. وقد
أقروا لأصغر هذه حركاتهم. وقد
أقسم على صغر حركته. وقد
أقروا على صغر حركته. وقد
حتى لا يظهر في هذا حركته. وقد
مصر. وقد
وم يسل الدكتور لويس نفسه عند
كيف يصغر لأقوى أن كتابه كلام في حركته سنة
١٨٧٨ م بقاء حكومة ناصب في ٧ أبريل سنة ١٩٧٩ م. وقد
مصر.

● وهذا حتى من هذا لأقوى في حركته. وقد
مصر. وقد
مصر. وقد
١٨٧٩ م. وقد
من ناسون الحكومة الدستورية سيقطعهم. لقد
أبى عفرهم للخروج من حياتهم اليومية الوضعية بلوح أقصى درجات
لكمال وسحقهم من هو حكومة الاستبداد التي تشمل

بكل ما لديه من قوة . لا حيز في ما أبزده لشعب عبر مكره
وعبر استبواب حربه . هولا وعملها هي قابول ذلك شعب مع
ولشايوب الذي يحب على كل حاكم ان يكون حادى به . فبى على
تفقد : ٧)

فمنظومة ما جاء في شكل حرج . ن نصل . حرج
 لدى يحمي ، الاشتراك الأهل . - [أن سر ، سبع في حرج منه] -
 حركته بسبب صحيح ، حيث أنه لا بد ، في سبع
 ما ، بسبب من حتى من مدة ستة أيام .

● لكي - خصص على (حرج) حركته من بسبب من
 تطلب القوة والقدرة ، في مدة ، في حرج منه وسبب
 في نصب حد شرع ، في سبع . لا يسر على
 الغالب الشكل الدستوري الصحيح مع ملك ذاتي لدى التقدير
 بالسلطان . وعظم الأمر عليه كالمصادرة مجلس الأمة بإرادته وعليه على
 هو ، وبذلك قلب . والمقابل هو حال الدين ' - لا تخرج له
 رجلا قريبا عادلا مصر ولسرى تحكها بانه ذلك الرجل اما أن يكون
 موجود أو نأى به الأمة فتتملكه على شرط الامانة واحصوح بقانونها
 الأساسي - (أي الدستور) - وتتوجه على هذا القسم . وعليه له في
 اتباع على رسم ما في محقق امبا على صول الدستور . وانه اذا حب
 بقسمه . وحول دستور الامم . ان في رسمه بالاجح . ووجه بال
 رأس ١١٢٢

هذا ما يحس بالامه فعمله اذا هي حبيب من امرها وموكلها عدم
 الاخلاص بقانونها لاساسي او عدم قابليتها لقبول الشكل الدستوري
 قليا وقائلا ١١٢٢

بأن هي في الامم من صده في هذه السبع في حرج
 من في حرج بسبب ، في حرج في حرج ، في حرج في حرج

۱. در هر یک از این موارد، یک مثال بزنید و توضیح دهید که چگونه این روش می‌تواند به شما کمک کند.

وہی ہے کہ لفظ "اَو" الممارسات "بل ایں" الثبات
 بن سچ بنی جیسے جیت لاء "کے" بنی ہے
 (یعنی کہ "جیت لاء" بنی ہے)

هذا الادعاء القاطم والشارع والعريس ٤

$$f(x) = \frac{1}{x^2} = x^{-2}$$


— 224 —

[illegible][illegible]

وہم و بنتی = بنتی = بنتی = بنتی

وَمَا كَانَ لِأَعْمَدٍ أَنْ يَكُونَ فِي مَجْلِسِهِمْ مِنْهُمْ
فَمَا كُنْتُ عَنْ الْأَعْمَالِ !

وَأَمَّا هَذَا فَمَا كَانَ مِنْ حَيْثُ كَانَ
كُنْتُ فِي حَيْثُ كُنْتُ وَأَمَّا هَذَا فَمَا كَانَ مِنْ حَيْثُ كُنْتُ
وَأَمَّا هَذَا فَمَا كَانَ مِنْ حَيْثُ كُنْتُ
وَأَمَّا هَذَا فَمَا كَانَ مِنْ حَيْثُ كُنْتُ
وَأَمَّا هَذَا فَمَا كَانَ مِنْ حَيْثُ كُنْتُ
هذه الصفحات !

وَأَمَّا هَذَا فَمَا كَانَ مِنْ حَيْثُ كُنْتُ
وَأَمَّا هَذَا فَمَا كَانَ مِنْ حَيْثُ كُنْتُ
عوض . في الدكتور لويس عوض [١٩٤٠]

وَأَمَّا هَذَا فَمَا كَانَ مِنْ حَيْثُ كُنْتُ
وَأَمَّا هَذَا فَمَا كَانَ مِنْ حَيْثُ كُنْتُ
وَأَمَّا هَذَا فَمَا كَانَ مِنْ حَيْثُ كُنْتُ
وَأَمَّا هَذَا فَمَا كَانَ مِنْ حَيْثُ كُنْتُ
وَأَمَّا هَذَا فَمَا كَانَ مِنْ حَيْثُ كُنْتُ
وَأَمَّا هَذَا فَمَا كَانَ مِنْ حَيْثُ كُنْتُ
ففي بعض الله لهم . ذلك ما هم كثر ما هم
بما سبق [١٩٤٠] صدق الله العظيم

المراجع

[المتقى] مجلة قصصية - العدد الأول باريس سنة
١٩٨٣ م

[القاموس الإسلامى] طبعة القاهرة
[الأعمال الكاملة] دراسة وبحث د محمد عبد
صبغة القاهرة سنة ١٩٦٧ م وطبعة بيروت سنة
١٩٧٩ م

[الثانية] في [دائرة المعارف] عم
البستاني طبعة بيروت

[مجلدات الآثار في التراجم والأخبار] طبعة القاهرة
سنة ١٩٥٨ م

[مظهر التعديس يروان دولة العرسيس] طبعه
بماهره

[تراجم مشاهير الشرق] طبعة القاهرة

جـ سبي الأفعافى] في [دائرة المعارف
الإسلامية] الطبعة العربية - الثانية دار الشعب
بماهره :

.....
.....

.....
.....

حسن الأسي	[دائرة المعارف الإسلامية (الطبعة بيروت
حسن لسان	[مجموعة الرسائل [صفة دار الشهاب - القاهرة
أبراهيم (عبد الرحمن)	[مصنف كامل [طعة القاهرة سنة ١٩٦٢ م
رشيد رضا	[تاريخ الأستاذ الإمام [طعة القاهرة سنة ١٩٣١ م
سيركسي (يوسف)	[معجم - بيروت - طعة القاهرة سنة ١٩٢١ م
صديق باشا	[معجم - طعة لاسكندرية سنة ١٨٨٤ م
صديق طعمة	[المصنوعة ذلك العام (مجموع) [طعة بيروت سنة ١٩٧٩ م
الطهطاوي (إداعة رافع)	[الأعمال الكاملة [دراسة وتحقيق د محمد عمره - طعة بيروت سنة ١٩٧٣ م
طهطاوي (أبو جعفر)	[نهج الشافعي [طعة المطبع سنة ١٣٨٤ هـ - سنة ١٣٨٤ هـ
فد - ح	[تاريخ سوريا وسنن وصفتين [طعة بيروت سنة ١٩٥٨ م
فد - ح	[لأعمال الكاملة [دراسة وتحقيق د محمد عمره - طعة بيروت سنة ١٩٧٥ م
فد - ح	[تاريخ لأعمال الكاملة [طعة بيروت سنة ١٩٧١ م
فد - ح	[حاصر العلم الإسلامي [طعة بيروت سنة ١٩٧١ م
فد - ح	[الأبريق العام في مصر [طعة [تصحيح [طعة - الأعداد ١ - ٢٢ سنة ١٩٨٣ م [واصل هذه الأندرمه قبل نشرها]
فد - ح	[معجم - طعة بيروت - طعة القاهرة سنة ١٩٢١ م

کتاب اطلاع - المیزان - ۱۹۶۹ م

مقدمة في لغة البعث العربية | طبعة القاهرة سنة

+ 190 +

مكة - جدة - الرياض - الدمام - الخبر - الأحساء - القطيف - بريدة - القصيم - حائل - الجوف - تبوك - المدينة المنورة - مكة المكرمة

Figure 1

محمد عبده ، [الأعمال الكاملة] دواية وحبيب ، محمد م. و

طبعة بيروت سنة ١٩٧٢ م

محمد حمارة (دكتور) | العربية في العصر الحديث | طبعة القاهرة سنة

1948

العرب والتجدي | طبعة الكويت سنة ١٩٨١ م

المادة والثاني في قصة ابن رشد [طبع القاهرة سنة

1993

المقدم: الزميل المحامي أبو عيسى

[illegible]

الأشعب الذرية

محمد مختار بات المصيري | كتاب التوقيتات الأمامية | دراسة وتحقيق د.

مكتبة خوارزمي - طبعة بيروت سنة ١٩٨٢ =

صلى على عبد ربي [حلال الدم الأحماني] مقدمة مجموعة [انعموه

الوثائق طبعة القاهرة سنة ١٩٢٧ م

جاءه بظف ظه [جمال الدين أحمد آبادي - المعروف بالأفغان]

طبعة الفهرسة سنة ١٩٥٧ م

بسم الله الرحمن الرحيم (المعجز الموهوب لأعظم الخلق النبوي الشريف)

طبعة ابدى ١٤٣٦ - ١٤٦٩ هـ

دوریات

لام ۰ ۲

سنة ۱۳۰۲

{ نالو }

مفت. مسیحا. یو یو یو یو

الفهرس

الصفحة

٥	تمهيد : قصة الخطط .. وأبعاده .. ومراميها
٢٢	الدوافع والمطلقات
٣٨	طريق الجواميس .. لا طريق العلماء ؟ !
٦٣	تشكيث .. واقتراء
٩٨	هل كان الأفغانى ملحدًا .. رانديقا ؟ !
	هل كان الأفغانى إيرانيًا ؟ .. و شيعيًا ؟ ..
١٢٧	بل و « باييا » ؟ !
١٦١	الجامعة الإسلامية
٢٠٦	حرافة المستبد العادل
٢١٤	الصرايح

رقم الإيداع ٢٠٩١ / ١٩٨٨ الترخيم الفولي ٦ - ٠١٤ - ١٤٨ - ٩٧٧



مطابع الشروق

الطبعة ١٦ : تاريخ مواد حسية : هاتف : ٧٧٤٨٧٤٤ - ٩٥٩٢٢٩ - بريدا : الشروق - تنكس 99091 SHOROK UN
الطبعة ١٧ : تاريخ : ٨٠٦٤ - هاتف : ٣٩٥٨٥٩ - ٣٩٤٩٠٩ - بريدا : الشروق - تنكس SHOROK 20175 LE

